

امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ
کتاب گوئی و ماہیت شاعت دین



انوار کفر الایمان

مترجمین
امام احمد رضا امجد علیہ السلام
ملک محبوب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم پاکستان



انٹرنیشنل غوثیہ فورم انٹرنیشنل 198/4

0321-0300 9429027 E-mail: mahmoodqadri787@gmail.com

امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ
 کے ترجمہ قرآن کی مناسبت سے
 اشاعت خاص
انوار کنز الایمان

مرتبین

ڈاکٹر امجد رضا امجد (اطیاء)
 ملک محبوب الرسول قادری (پاکستان)



انٹرنیشنل غوثیہ فورم

انوار رضا لائبریری 198/4 جہڑ آباد (41200) پنجاب، پاکستان

0092-300/321-9429027

mahboobqadri787@gmail.com

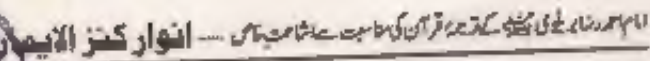


بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ
 الدِّينِ اِيَّاكَ تَعَلَّوْا اِيَّاكَ
 تَخَلَّعْنَ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ
 الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ
 اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ
 عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

برائے انجمن اہل بیت

حضرت علامہ ابو جعفر سیف الرحمن اربعی خراسانی (مدفون: لاہور)
 حضرت علامہ صاحب المدینہ الاسلام مولانا الشاہ احمد نورانی (مدفون: کراچی)
 تاجی اسلام پاشا پاکستان ملک عبدالرسول قادری (مدفون: جہڑ آباد)



364

- شعاعِ مہم ہدایت پہ لاکھوں سلام
انوارِ کفرِ ایمانِ نصیر

ایکیشو ملک محمد قمر الاسلام

جہانگیر مفتی آصف محمود قادری

علاء محمد شاہ رحیل اویسی

شاعت خاص سید عطران شریف کیلانی
کبیر عباس کورانی

فنی، علمی، ادبیاتی اور ملی وقت کے کامیاب
 مسابقتی
 انٹاریو
 کانٹریکٹ انٹرنیشنل فائبرسٹی

جلد نمبر 4 شماره نمبر 1,2

زایو اسرائیل پرستی

۱۰۰ پیر طریقت صاحبزاد محمد طیفق الرحمن (۱۰۰ عالمگیری شریف)

[illegible]

مجلس شورای تهران

مفتی محمد عارف نورانی۔ طارق سلطانپوری۔ علامہ قاری محمد زوار بہادر
فیض محمد غفر الحق بندی لوی۔ سید وجاہت رسول قادری، عبد المجید ساجد
مفتی محمد امیر ایمن قادری۔ مفتی محمد جمیل احمد نعیمی۔ سید صابر حسین بخاری
اجز ادوہ احمد رضوی۔ الحاج مفتی محمد شفیع باغی۔ سید عبد اللہ شاہ قادری۔ مفتی عبد العظیم بزاروی

مجلس مشاوران

حضرت سید مرید عالم بخاری و ملک مطلوب الرسول اعوان، ملک محمد فاروق اعوان
مولوی نثار حسین قادری و ضوی، سید طریقت و آخر کمال محمد سر فراد محمدی سیدی
ماہر رش خان قادری، مولانا صوفی غلام محمد سیدی، پروفیسر قادی محمد مشتاق اور
ملک الطاف عابد اعوان، ملک قادی محمد اکرم اعوان، محمد جاوید اقبال کھارا
مرزا عبدالرزاق طاہر، سید زادہ محمد رضا قادری، صاحبزادہ بیال الہاشمی
مولانا محمد حفیظ شمس، قادی محمد عامر خان، مولانا محمد اختر نورانی، الطاف چغتای
حفیظ محمد خان، اعلیٰ الیڈو کیسٹ، مولانا محمد بشیر احمد فریدی، محمد حیل سید سیدی

المجلة ١٥٧٤

مرزا محمد کا مران طایر

منظہر دیانت قادری

تعمیمات پس شمار:

500

اساتذہ و کتبیت فیہیں

1000 روپے

0300-9429027
0321-9429027
Ph: 0454-721787

علم قرآن کا اندازہ اگر صرف اعلیٰ حضرت کے اس ترجمہ سے کیجئے جو اکثر گھروں میں موجود ہے اور جس کی کوئی مثال سابق نہ عربی زبان میں ہے نہ فارسی میں ہے اور نہ اردو میں، اور جس کا ایک ایک لفظ اپنے مقام پر ایسا ہے کہ دوسرا لفظ اس جگہ لایا نہیں جاسکتا۔

آیت مغفرتِ ذنب کا علمی جائزہ

■ نظام مفتی سید شاہ حسین گروہی مدظلہ العالی

مولانا غلام رسول سعیدی نے مسئلہ "زُنب" پر اپنی چند سالہ تحقیق کا خلاصہ پیش کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

سورہ فتح کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انکی اور جمیل کئی مغفرت کا اعلیٰ اعلان کر دیا ہے۔ قرآن مجید میں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور نبی، رسول یا کسی بھی شخص کی کئی مغفرت کا اعلان نہیں کیا گیا اور آپ کے سوا کسی کی بھی کئی مغفرت قطعیّت کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن آپ کے سوا تمام انبیاء اور مسلمان کو اپنی اپنی مغفرتیں گنہگار ہوگی اور پہلے مرحلے میں، بجز آپ کے تمام نبی اور رسول شفاعت سے گریز کریں گے اور صرف آپ شفاعت کبریٰ فرمائیں گے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی آپ پر عظیم نعمت ہے اور آپ کی منفرد خصوصیت ہے۔ لیکن آپ کی یہ خصوصیت اس وقت ہوگی جب مغفرت و ثواب کا تعلق جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا ہے اس کو برقرار رکھا جائے۔ (۱)

مولانا غلام رسول سعیدی کا یہ موقف ان کی چند سالہ تحقیق کا غلام ہے۔ لیکن ان کی یہی بات حضرت علامہ الدین شافعی برسوں پہلے لکھ چکے ہیں مگر اسے کسی نے قبول نہیں کیا۔ حضرت علامہ الدین شافعی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ خبر دی تھی کہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف کر دیے گئے ہیں اور یہ کہیں معقول نہیں نہ کسی نبی نے اپنے مطلق اس قسم کی خبر دی ہو، بلکہ یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی خبر نہیں دی۔ اسی لیے جب قیامت میں ان سے شفاعت کرنے کی درخواست کی جائے گی تو اللہ تعالیٰ ان کو یاد کرے جو مرزہ ہوئی ہے نفسی نفسی پکارے گا۔ اگر ان میں سے کسی کو بھی یہ معلوم ہوتا کہ اس کی مرض معاف فرمادی گئی ہے تو شفاعت کے نام سے حجاب کا سوال ہی نہ پیدا ہوتا۔ (۲)

گو کہ اعتقاد نہ سرفہر اہل میں حضرت عز الدین شافعی کی عبارت کی نقل ہے۔

وہ وقت کی وضاحت:

۱۰ امام سعیدی کے موقف کی حضرت غزالی شافعی کی عبارت سے جو ممانعت ہے اس

[illegible]

کتابخانه عمومی
سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

یا وجود عبارت میں کسی قدر قربت ہے۔ حضرت عزالدین شافعی نے لکھا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خبر دی تھی کہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف فرما دیے گئے ہیں۔

مولانا سعیدی نے اس میں ترمیم و تضعیف کرتے ہوئے لکھا سورہ فتح کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اگلی اور پچھلی کلی مغفرت کا اعلان کر دیا۔

حضرت عزالدین شافعی نے لکھا:

یہ کہیں منقول نہیں کہ کسی نبی نے اپنے حلق اس قسم کی خبر دی ہو، بلکہ یہ ظاہر ہے کہ انہوں نے ایسی کوئی خبر نہیں دی۔

مولانا غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور نبی رسول یا کسی شخص کی کلی مغفرت کا اعلان نہیں کیا گیا اور آپ کے سوا کسی کی بھی کلی مغفرت قطعیت کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔

حضرت عزالدین شافعی لکھتے ہیں:

اسی لیے جب قیامت میں ان سے شفاعت کرنے کی درخواست کی جائے گی تو ہر ایک اپنے لغزش کو یاد کرے جو سرزد ہوئی ہے نفسی نفسی پکارے گا۔ اگر ان میں سے کسی کو بھی یہ معلوم ہوتا کہ ان کی لغزش معاف فرمادی گئی ہے تو شفاعت کے نام سے بھجک کا سوال ہی نہ پیدا ہوتا۔

مولانا غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں:

یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن آپ کے سوا تمام انبیاء اور مرسلین کو اپنی اپنی فکر و امن کی ہوگی اور پہلے مرحلے میں بجز آپ کے تمام نبی اور رسول شفاعت سے گریز کریں گے۔

اور پھر لکھتے ہیں:

اور آپ کی یہ خصوصیت اسی وقت ہوگی جب مغفرت ذنوب کا حلق جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا ہے اس کو برقرار رکھا جائے۔

اس تفصیل سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ یہ اصل موقف حضرت عزالدین شافعی کا ہے جسے کمال ہوشیاری سے مولانا سعیدی نے اپنا موقف ظاہر کر کے ان کی عبارت کو اپنی تاہم میں پیش کر دیا اور ہر جگہ "کلی" اور "قطعی" کی قید لگائی اور پھر "قرآن مجید" کا اضافہ بھی کیا اور مغفرت ذنوب کا حلق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برقرار رکھنے پر اصرار کیا۔ تاہم

حضرت عزالدین شافعی ہوں یا مولانا غلام رسول سعیدی اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ دیکھنا یہ ہے کہ انہوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ حقیقت کے مطابق ہے یا نہیں۔ ہم اس بات کو جانچ و جربات سے جان کریں گے۔

(۱) قطعیت کی نفی:

سورہ فتح کی اس آیت کریمہ لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبك وما تاخر میں "مغفرت قطعی کا اعلان" نہیں ہے۔ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ یہ آیت کریمہ قطعی ہے۔ کیونکہ یہ قرآن مجید میں ہے مگر اس سے جو مفہوم ثابت کیا جا رہا ہے وہ قطعی نہیں ہے۔ آیت کریمہ تو قطعی ثابت ہے مگر اس سے جو مفہوم کشید کیا جا رہا ہے وہ قطعی الدلالت نہیں ہے۔ کیونکہ نص قطعی سے جو دلالت ہوتی ہے اس کا قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہونا ضروری ہوتا ہے۔ یہ اس معنی میں تو قطعی ثابت ہے کہ یہ آیت کریمہ ہے۔ مگر اس مقام میں جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف "مغفرت کلی" کی نسبت کی جا رہی ہے وہ قطعی الدلالت نہیں ہے۔ یعنی اس میں بے شمار احتمالات موجود ہیں۔ ان احتمالات کا وجود ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اس بیان کردہ مفہوم پر دلالت کرنے میں ناکام ہیں۔ حضرت عزالدین شافعی کے شیخ، حضرت ابی الدین ابن عربی قدس سرہ لکھتے ہیں:

ان الله قد بشرك اهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ان الله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر (۳)

اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سات اہل بیت کو بھی بشارت کیا ہے تو اگر اس آیت کریمہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی "مغفرت کلی قطعیت" کے ساتھ ثابت ہوتی ہے تو اہل بیت اور صحابہ کرام کی بھی "مغفرت کلی قطعیت" کے ساتھ ثابت ہوگی اور اس کے قائل مولانا سعیدی خود بھی نہیں ہیں اور وہ برملا اس کی نفی کر چکے ہیں۔ حضرت ابن عربی قدس سرہ کی مہارت ہم نے اس لیے پیش کی ہے کہ حضرت عزالدین شافعی ان کے نفس یا فتہ اور "اللہ خاص" تھے۔ ان کے دمشق کے زمانہ قیام میں ان کی خدمت کرتے رہے اور انہیں وخص تک کہا کرتے تھے۔ تو جب کسی بات میں حضرت عزالدین شافعی کا قول کیا جاسکتا ہے تو اس معاملہ میں ان کے اقوال حضرت ابن عربی قدس سرہ کا قول بدرجہ اولیٰ قبول کیا جاسکتا ہے۔

اور دوسری بات یہ ہے کہ علامہ امت کا ایک بڑا طبقہ اس بات کا قائل ہے کہ اس سے مراد ان کی امت کی امت کے ذنب ہیں تو پھر بھی یہ اپنے مذکورہ معنی میں قطعی الدلالت نہ ہوگی تو جب یہ آیت کریمہ اپنے معنی میں مراد میں غیر واضح ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ آیت کریمہ کے

جہ میں "مغفرت کلی قطعی" کے ساتھ ثابت نہیں ہو سکتی۔

(۲) قرآن حکیم اور مغفرت کلی و قطعی

حضرت عزالدین شافعی کا یہ کہنا کہ "کسی نبی نے اپنے بارے میں ایسی کوئی خبر نہیں دینی" اور مولانا سعیدی کا یہ کہنا کہ "قرآن مجید میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ کسی اور نبی و رسول یا کسی بھی شخص کی کلی مغفرت کا اعلان نہیں کیا گیا ہے۔" یہ خبریت دینا اور اعلان کرنا اس کے وجود کی کلی ثابت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ کسی چیز کا عدم ذکر اس کے عدم وجود کو مستلزم نہیں ہوتا۔ اگر حضرات انبیاء کریم کے بارے میں "کلمہ مغفرت" سے خبر یا اعلان مغفرت نہیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان کی مغفرت نہیں ہے۔ ہم ان شاء اللہ اس کی آئندہ صفحات میں وضاحت کریں گے۔ البتہ حضرت عزالدین شافعی نے تو "کسی نبی" کی بات کی تھی مگر مولانا سعیدی نے "کسی نبی، رسول" کے ساتھ "کسی" کی شخص "کا ذکر کر کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذاتِ عالی کو عام آدمی کے مقابل لاکھڑا کیا اور اسوئہ ناک بات ہے۔ مگر ہم مولانا سعیدی کی خدمت میں گزارش کتاں ہیں کہ اظہار کیے کا وہ شخص جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فراموشوں سے ملاقات کی قرآن حکیم میں اس کا ذکر ہے کہ ایک شخص اس شہر کے کسی دور کے مقام سے دوڑتا ہوا آیا، کہنے لگا کہ اے میری قوم ان فرستادہ لوگوں کی اہلیہ کرو۔ ایسے لوگوں کی اتباع کرو جو تم سے کوئی اجر اور بدلہ نہیں مانگتے اور وہ خود بھی سچائی کی راہ پر ہیں اور میرے پاس کون سا عذر ہے کہ اس کی عبادت نہ کروں جس نے مجھ کو پیدا کیا اور تم لوگوں کو اس کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔ کیا میں اللہ تعالیٰ کے سوا ایسے معبود بنالوں کو پکارتا ہوں یعنی اللہ تعالیٰ مجھے کونسا تکلیف پہنچانا چاہے تو ان کی سفارش میرے کام آئے اور نہ وہ مجھ کو چیزیں دیں۔ اگر میں ایسا کروں تو کلی گمراہی میں ہوں۔

إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ۝ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَإِن بَلَّيْتَ فُلُوسِي يَغْلِبُوكَ ۝ غَفِرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ۝ (۴)

یعنی میں تو تمہارے رب پر ایمان لا چکا ہوں تم میری بات سن لو۔ حکم ہوا جنت میں داخل ہو جاؤ تو اس نے کہا کہ کاش میری قوم کو معلوم ہوتا کہ میرے رب نے میری مغفرت کر دی اور مجھے عزت و داروں میں شامل کر دیا۔

ملائے تفسیر کے ایک طبقہ نے اسے ظاہر ہی پر رکھا ہے کہ اس شخص کو زندہ ہی جنت میں داخل کر دیا گیا اور بتا دیا گیا کہ میری مغفرت ہو گئی تو پھر اس نے کہا میرے رب نے میری مغفرت نہ کی بلکہ مجھے عزت و داروں میں شامل کر لیا کاش کہ میری اس مغفرت کا علم میری قوم کو بھی ہو جاتا۔ اور دوسرے

نے یہ کہا کہ جب اس شخص نے کہا کہ میں رب پر ایمان لا چکا تو لوگوں نے اس پر سبکداری شروع کر دی جس سے اس کا انتقال ہو گیا اور پھر "اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا جنت میں داخل ہو جاؤ تو اس نے کہا کہ کاش میری قوم کو معلوم ہوتا کہ میرے رب نے میری مغفرت کر دی اور مجھے عزت و داروں میں شامل کر دیا۔" دونوں صورتوں میں کوئی بھی ہو اس کی مغفرت کلی اور قطعی ہوئی اور اس کی اطلاع بھی اسے کر دی گئی۔ اس آیت میں "غفر" نامی کا صیغہ ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ کام وقوع پذیر ہو چکا اور اب اس کی خبر دی جا رہی ہے اور اس خبر کی اطلاع اس مغفور شخص کو بھی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کی مغفرت ہوئی اور پھر دخول جنت ہوا۔ لہذا جب کسی کو جنت کی بشارت دی گئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس کی مغفرت ہو گئی ہے اور اس سے "کلی" کا مسئلہ حل ہو گیا کہ مغفرت کا ثمر دخول جنت ہے۔ اس سے دخول جنت کا ثمر وہ جانفزاہل گیا تو اس کی "کلی" مغفرت ہو گئی۔

اب اگر یہ کہا جائے کہ اس میں "فَسَاءَ تَقْدِمُ وَمَا تَأَخَّرُ" کی قید نہیں ہے تو اس سے "کلی مغفرت" کا اثبات نہیں ہو سکتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص کی کلی مغفرت ہو چکی اور اس کی جنت ہو چکا یا اس کا فیصلہ ہو چکا ہے کیونکہ "ما تقدم وما تأخر" کی قید سے جو چیز ثابت کی جاتی ہے وہ اس کے بغیر بھی اس مقام میں حاصل ہے اور "قطعی" بھی ہو گئی کہ اس آیت کریمہ میں کلی دوسرا احتمال نہیں ہے۔ کیونکہ جو چیز نص قطعی سے ثابت ہوتی ہے اس کے دو جز ہوتے ہیں ایک قطعی الثبوت ہونا وہ تو ظاہر ہے کہ آیت کریمہ ہے اور دوسرا قطعی الدلالت ہونا تو وہ بھی واضح ہے کہ مغفرت اور دخول جنت کی بات اسی شخص کے بارے میں ہے جو "شہر کے کسی دور کے مقام سے دوڑتا ہوا آیا۔" اس میں علامہ تفسیر کی دورائے نہیں ہیں لہذا مولانا سعیدی کا یہ لکھنا کہ "قرآن مجید میں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی نبی، رسول یا کسی بھی شخص کی کلی مغفرت کا اعلان نہیں کیا گیا اور آپ کے سوا کسی کی بھی "کلی مغفرت قطعی" کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔"

قرآن حکیم میں موجود چیز کا انکار کیا گیا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذاتِ عالی کو ایسا کرنا بہر حال کسی مسلمان کو ذریعہ نہیں

اور دوسری بات یہ ہے کہ قرآن حکیم میں ہے حضرت نوح علیہ السلام نے دعا کی۔ رَبِّ اجْعَلْنِي رَحِيمًا رَحِيمًا وَاجْعَلْ لِي فِي امْرَأَتِي رَحِيمًا وَاجْعَلْ لِي فِي امْرَأَتِي رَحِيمًا وَاجْعَلْ لِي فِي امْرَأَتِي رَحِيمًا

یعنی اے میرے رب میری مغفرت فرما اور میرے والدین اور جو ایمان کے ساتھ میرے گھر میں ہے اور سب مؤمنین اور مومنات کی۔

اور کافروں کی تباہی میں زیادتی فرما۔

اس آیت کریمہ میں حضرت نوح علیہ السلام نے بارگاہ خداوندی میں جو درخواست و دعا کی ہے اس کے آخری حصہ میں تو لے ہے کہ وہ قبول ہو گیا۔ اس وقت کے کافر عذاب میں غرق ہو گئے لیکن اس کا پہلا حصہ ”رَبِّ اغْفِرْ لِي“ اللہ تعالیٰ نے قبول نہیں فرمایا ہے مولانا سعیدی کو اس کا ثبوت فراہم کرنا چاہیے۔ ہم یہ سمجھتے ہیں کہ حضرات انبیاء کرام سحاب الدعوات ہوتے ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان کی اس دعا کو شرف پذیرائی بخشی ہے اور اس لیے بھی کہ ان کی دعا کی قبولیت کے سلسلہ میں قرآن حکیم میں کوئی تردید یا بیان نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ کہیں نہیں فرمایا ہے کہ میں نے آپ کی دعا رد کر دی ہے اور میں آپ کی مغفرت نہیں کروں گا یا میں نے مغفرت نہیں کی ہے۔

اسی طرح قرآن حکیم میں ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں گزارش کی:

لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝ (۶)

اے مجھ پر ذنب ہے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ فرعون جیسے قتل کر دیں گے۔

اس قطعی کے قتل پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خود ہی ”ذنب“ کا اطلاق کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ذنب قرار نہیں دیا۔ پھر اس کے بارے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں گزارش کی:

رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَظَهَرَ لِي (۷)

یعنی اے میرے رب میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے تو میری مغفرت فرما دے پس ان کی مغفرت کر دی گئی۔ قرآن حکیم سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ ایک ہی ذنب ثابت ہے اور اس کی مغفرت ہو گئی۔ اس کے علاوہ ان کے کسی اور ”ذنب“ کا ثبوت قرآن حکیم سے نہیں ہے۔ لہذا ان کی مغفرت کل اور قطعی ثابت ہو گئی۔ اس کے علاوہ بھی ایسی مثالیں قرآن حکیم سے پیش ہو سکتی ہیں لیکن ہم اختصار کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان ہی پر اکتفا کرتے ہیں اور ایک دفعہ پھر یہ گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ مولانا سعیدی نے جو یہ لکھا ہے کہ:

قرآن مجید میں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی نبی رسول یا کسی بھی شخص کی کلی مغفرت کا اعلان نہیں کیا گیا اور آپ کے کسی کی بھی ”کلی مغفرت قطعی“ کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔ باطل محض ہے لائق اعتبار نہیں ہے۔ اس لیے کہ ”فَغْفِرْ لَهُ“ میں ”غْفِرْ“ ماضی کا صیغہ

ہے جس سے خبر دی جا رہی ہے کہ ماضی میں یہ کام ہو چکا ہے۔ لہذا قرآن حکیم سے ان کی کلی اور قطعی مغفرت کا اعلان ثابت ہے۔

(۳) حدیث شفاعت سے استدلال:

قرآن حکیم کی آیات سے بحث کے بعد اب ہم خبر واحد سے استدلال کی بات کرتے ہیں۔ ایک حدیث ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة ما ج الناس بعضهم في بعض فيأتون آدم، فيقولون اشفع الي ربك، فيقول لست لها، ولكن عليكم ما به ابراهيم فانه خليل الرحمن، فيأتون ابراهيم، فيقول لست لها، ولكن عليكم ما به موسى فانه كلم الله، فيأتون موسى فيقول لست لها، ولكن عليكم ما به عيسى فانه روح الله وكلمته، فيأتون عيسى فيقول لست لها، ولكن عليكم ما به محمد فيأتون فيأول الله (۸)

یہ حدیث مشکوٰۃ الصالح سے ہم نے نقل کی ہے اور اس کے مصنف نے کہا کہ یہ حدیث درجی و مسلم دونوں میں ہے۔ اس حدیث میں لوگوں کو چار انبیاء کرام کے پاس سفارش کے لیے جانے کا ارادہ ہے تو ان چاروں کا ایک ہی جواب ہے۔ ”لست لها“ یعنی اس بارگاہ میں ہمیں اس کی اجازت نہیں لیکن آخر میں جب لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں حاضر ہوتے ہیں اور درخواست کرتے ہیں تو آپ فرماتے ہیں ”انہا لها“ یہ میرا منصب ہے اور یہ کام میں کروں گا۔ چنانچہ آپ بارگاہ خداوندی میں اذاعت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت قبول کرے گا۔ شفاعت کبریٰ کا یہ عظیم منصب اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے۔ ہمارا موقف یہ ہے کہ دوسرے انبیاء کرام نے معذرت کر کے لوگوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت عالیہ میں پہنچنے میں مدد فرمائی۔

اس حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منصب شفاعت کا بیان ہے جس کا فیصلہ آپ کے حق میں ہو چکا تھا۔ اس حدیث میں شفاعت کبریٰ کے منصب کو ”مغفرت ذنب“ یا کسی بھی شخص سے مطلق اور منسلک نہیں کیا گیا۔ لیکن مولانا سعیدی نے اس حدیث سے استدلال اور کوئی دلیل نہ دی۔ اس لیے کہ ان کی ”حدیث نفس“ کی تائید اس روایت سے نہیں ہو سکتی۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ایک دوسری روایت کو متحمل بنایا اور وہ یہ ہے:

عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يجس المؤمنون يوم القيمة، حتى يقولوا هذا لك فيقولون لو استشفعنا الي ربنا فربنا من كاننا، فيأتون آدم،

فیقولون انت آدم ابو الناس خلقتک الله عہدہ واسکتک جنۃ و اسجد لک ملکک
وعلم اسماء کل شیء اشفع لنا عند ربک حتی یریحنا من مکاننا ہذا، فیقول لست
ہناکم و یذکر خطیتہ الی اصاب اکلہ من الشجرۃ وفد لہی عنہا ولکن انتوا لروحاً
اول لیس بعہدہ الله الی اهل الارض فیاتون نوحاً فیقول لست ہناکم و یذکر خطیتہ
السی اصاب سوالہ ربہ بعبیر علم ولکن انتوا ابرہیم خلیل الرحمن قال فیاتون
اہرہیم فیقول انی لست ہناکم و یذکر ثلث کذبات کذبہن ولکن انتوا موسیٰ عبداً
اتاہ الله التورۃ و کلمہ و قریہ لہما قال فیاتون موسیٰ فیقول انی لست ہناکم و یذکر
خطیتہ السی اصاب قتله النفس ولکن انتوا عیسیٰ عبد الله رسولہ و روح الله کلمتہ
قال فیاتون عیسیٰ فیقول لست ہناکم ولکن انتوا محمداً عبداً غفر الله لہ ما تقدم
من ذنبہ وما تاخر قال فیاتونی. (۹)

ہم نے اس روایت کو مشکوٰۃ المصابیح سے نقل کیا ہے اور اس کے مؤلف نے کہا ہے کہ یہ
روایت بخاری و مسلم دونوں میں ہے مولانا سعیدی نے اس روایت کو استدلال کے لیے اس لیے منتخب
فرمایا ہے کہ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے غفر الله
لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر کا استعمال ہوا ہے۔ اس کی وضاحت ہم آگے بیان کریں گے۔

اس حدیث میں حضرت آدم علیہ السلام کا ابو الناس ہونا، دست خداوندی سے ان کا تکلیف
ہونا، جنت میں رہائش پذیر ہونا، فرشتوں کا ان کے سامنے سجدہ و ریز ہونا، انہیں ہر شئی کے ہم کلام
ہونا، حضرت نوح علیہ السلام کا اہل زمین کی طرف مبعوث ہونے والوں میں اول ہونا، حضرت
ابراہیم علیہ السلام کا خلیل الرحمن ہونا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عہد ہونا، تورات کا ان پر نازل ہونا،
اللہ تعالیٰ کا ان سے ہم کلام ہونا اور خاص قرب بخشا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا عہد ہونا، رسول ہونا،
روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہونا یہ ان کے اوصاف جمیلہ کا بیان ہے لیکن ان اوصاف کا یہ تقاضا نہیں ہے کہ
شفاعت کبریٰ کا منصب بھی انہیں عطا کیا جاتا۔ بس اسی طرح بات ہے کہ یَسْفِرُ لَكَ اللهُ مَا
تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ کا زول اور مغفرت ذنب کی آپ کی طرف نسبت کا یہ تقاضا نہیں ہے
کہ شفاعت کبریٰ کا منصب آپ کو عطا کیا جائے۔ جس طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نبوت عطا
کرنے کا کوئی سبب نہیں ہے۔ واللہ یستخص برحمۃ من یشاء اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے
چاہتا ہے اپنی رحمت سے خاص فرماتا ہے، اس طرح آپ کو شفاعت کبریٰ کا منصب عطا فرماتے
کوئی سبب عطا فرمانے کا کوئی سبب نہیں ہے بلکہ یہ محض اس کی عطا ہے۔

(الب) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بیان کی وضاحت:

حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے روز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تعارف کے لیے جو
کلمات فرمائیں گے وہ یہ ہیں۔

عبداً غفر الله لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر

چونکہ دوسرے انبیاء کرام نے مغفرت کی کہ گنہگاروں کی معافی ہم اس بارگاہ میں
تمہارے لیے اس وقت کوئی سفارش نہیں کر سکتے لہذا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے لوگوں کی
رہنمائی ایک ایسی ہستی کی طرف کی جس کی وجہ سے دنیا میں اس قسم کا اعلان ہو چکا تھا۔ یعنی اس
وقت ایسی ہستی کی ضرورت تھی جو نہ صرف اپنی ذات کی حد تک محفوظ ہو بلکہ دوسروں کی حفاظت کا
ایضاً سرانجام دے جو نہ صرف اپنی ذات کی حد تک مغفور ہو بلکہ دوسروں کی مغفرت کے لیے
سبب اور باعث بنے اس لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم لوگ حضرت محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی بارگاہ میں جاؤ جو اللہ تعالیٰ کے ایسے عہد کامل ہیں جن کے سبب اللہ تعالیٰ نے انہوں
اور ان کے ذنب کی مغفرت فرمائی ہے۔

اور اس وقت ایسی ہی ہستی کی ضرورت تھی جو دوسروں کے لیے اتنی نفع رساں ہوں نہ یہ کہ
اپنی ذات کی حد تک اس کا نفع اور فائدہ محدود ہو۔ اور وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہی ذات گرامی
تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے لوگوں کی رہنمائی آپ کی طرف اس لیے کی کہ اللہ تعالیٰ آپ کے
بارے میں یہ فرما چکا ہے۔

تاکہ مغفرت کرے اللہ تعالیٰ آپ کے سبب انہوں اور پھلوں کے ذنب کی۔ یعنی اس
کلام کا اقتضاء یہی تھا کہ دنیا میں آپ کے بارے میں یہ اعلان ہو چکا ہو۔ اس لیے حضرت عیسیٰ
علیہ السلام نے فرمایا جن کے سبب لوگوں کی مغفرت ہوتی ہے وہ ذات تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی ہے اور آج اللہ تعالیٰ سے یہ درخواست کرنی ہے کہ وہ مخلوق کا حساب شروع فرمائے تاکہ لوگ
اس نتیجے میں پہنچے ہوئے ہیں اور شکوک میں مبتلا ہیں، امید و بیم اور خوف و رجاء کی کیفیت میں
انہوں میں اس سے خلاصی اور رہائی کی کوئی صورت پیدا ہو تو اس کام کے لیے بھی آپ ہی کی طرف
رجوع کیا جائے۔ اس لیے ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس مقام میں حضرت عطا خراسانی کا موقف
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بہتر ترجمانی کر سکتا ہے۔ اس لیے مولانا سعیدی کا یہ کہنا "آپ کے سوا
کوئی گنہگار کی مغفرت تقبیل کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن آپ کے
انوار کثر الایمان اور سرسلین کو اپنی فکر و ان گیر ہوگی۔"

اس میں ”یہی وجہ ہے“ درست نہیں ہے بلکہ یہ ان انبیاء کرام کا منصب ہی نہیں تھا۔ اگر ”یہی وجہ ہے“ کو تسلیم کیا جائے تو پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سفارش کرنی چاہیے تھی کیونکہ انہوں نے یہ تو کہا ”لَنْتُ هُنَا نَحْنُ“ مگر اس کے ساتھ اپنے کسی مدد کو بیان نہیں کیا کہ میں یہ کام کیوں نہیں کر سکتا یعنی اپنی کسی کمزوری کو بیان نہ کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی کوئی کمزوری تھی ہی نہیں اور بیان بھی نہیں ہوئی تو پھر انہیں شفاعت کبریٰ کا منصب ملنا چاہیے تھا مگر اس کے باوجود بھی نہیں ملا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ شفاعت کبریٰ ان کا منصب ہی نہیں تھا۔

اگر کوئی کہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے نکلے ہوئے کلمات شفاعت کا سبب بنتے ہیں تو لازم آئے گا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی زبان سے نکلے ہوئے کلمات حضرت نوح علیہ السلام کے لیے شفاعت کبریٰ کے حصول کا سبب بنتے۔ اسی طرح حضرت نوح علیہ السلام کی زبان سے نکلے ہوئے کلمات حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے اور ان کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے اور ان کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے، جب کہ ایسا نہیں ہوا تو اسی طرح حضرت یحییٰ علیہ السلام کی زبان سے نکلے ہوئے کلمات تعارفی حیثیت رکھتے ہیں۔ نہ یہ کہ وہ شفاعت کبریٰ کا سبب بن گئے۔ شفاعت کبریٰ آپ کا منصب تھا جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بغیر کسی مطالبہ کے عطا فرمایا۔ (ب) بخاری و مسلم کی روایت میں اختلاف:

یہ روایت بخاری میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے روز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں کہیں گے عباداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخره مگر ”مسلم“ میں اس طرح بھی ہے: اذ هبوا الي محمد صلى الله عليه وسلم فيبائون، فيقولون يا محمد انت رسول الله وخاتم الانبياء وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخره اشفع لنا الي ربك. (۱۰)

یعنی ان لوگوں کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ تو وہ میرے پاس آئیں گے۔ چنانچہ وہ لوگ کہیں گے۔ اے محمد! آپ اللہ کے رسول اور خاتم الانبیاء ہیں اور اللہ نے آپ کے سبب اگلوں اور پچھلوں کے ذنب کی مغفرت کر دی ہے۔ اپنے رب کی بارگاہ میں ہمارے لیے شفاعت کیجیے۔

اس مقام میں حضرت خراسانی کی ترجمہ یا مؤقف بالکل درست ہے اس لیے کہ ابتداء میں انت رسول الله اور خاتم الانبياء آپ کی ذاتی تعریف ہے اور غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخره وہ تعریف ہے جو دوسروں کے حوالے سے ہے جس میں آپ کو وجہ سے امت کی

مغفرت کا ثبوت ملتا ہے تو جب صحابہ کرام کی مغفرت آپ کی چہرے ہوئی تو اس لیے لوگوں کو ہمت ملی اور آپ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر شفاعت کے طالب ہوئے۔

قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے اس کے سایہ رحمت میں ہوں گے۔ انہیں حساب کی اتنی جلدی نہیں ہوگی بلکہ وہ پچاس ہزار سال کا دن ان پر چشمِ زدن میں گزر جائے گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو اللہ تعالیٰ کے مقبول ترین بندہ ہیں اور وہ مقبول ترین لوگوں میں ہوں گے۔

اب جب ”صحیح مسلم“ کی روایت کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ قول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نہیں ہے بلکہ قیامت کے روز وہ لوگ جو پریشان حال اور پرانگندہ اعمال ہوں گے وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت گرامی میں گزارش کریں گے:

انت رسول الله وخاتم الانبياء وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخره اشفع لنا الي ربك.

اگر کوئی کہے کہ یہ روایت عام لوگوں کا قول ہوگا۔ اس لیے اسے سند کے طور پر پیش کرنا درست نہیں ہے۔ عام لوگوں کا قول اس دنیا میں دلیل نہیں ہوتا تو آخرت میں کیسے دلیل ہو سکتا ہے۔ اگر یہ گنہگار لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت عالیہ میں حاضر نہ ہوں تو بھی شفاعت کبریٰ آپ کرتے اس لیے کہ یہ آپ کا منصب ہے۔

(۱۱) حضرات انبیاء کرام اور صیدان حشر:

قیامت کے روز تمام انسان میدانِ حشر میں جمع ہوں گے۔ ان میں ایک طبقہ اور راہبوں کا ہوگا اور دوسرا طبقہ فاجرانوں کا ہوگا اور پھر ان دونوں طبقات میں درجات ہوں گے اور حساب کا دن ہوگا قرآن حکیم میں ہے:

وَلَقَدْ لَوْاُ عَشِينَ اَلْفَ مَنَةً. (۱۱)

اس ایک دن کی مقدار پچاس ہزار سال جتنی ہوگی۔ اور اس کی ہولناکیوں کو قرآن حکیم میں بیان کیا گیا ہے۔ لیکن وہ طبقہ جو فرمایاں راہبوں کا ہوگا وہ اس دن اللہ تعالیٰ کی رحمت کے واسطے گئے ہوگا اور خوش و خرم ہوگا۔ ان پر اس دن کی ہولناکیوں کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔ وہ نہایت مطمئن رہیں اور حال ہوگا۔ قرآن حکیم میں ہے:

اَللّٰهُمَّ اِنصُرْهُمْ لِقٰی رَحْمَةِ اللّٰهِ. (۱۲)

یہی وہ لوگ جن کے چہرے سفید اور روشن ہوں گے وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سامنے کھڑے ہو کر قرآن حکیم میں ہے:

کے پاس پہنچے تو وہ خوف زدہ اور غمزدہ تھے لرز رہے تھے، ان سے بات نہیں ہو پارتی تھی بلکہ جب یہ ”الناس“ ان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے ان کی بات سنی اور عمدہ طریقہ سے انہیں جواب دیا کہ فی الحال شفاعت و سفارش کی اجازت نہیں۔ اس طرح ہر ایک نے دوسرے کی طرف رجوع کا مشورہ دیا۔

ایک فروگزاشت کی طرف اشارہ:

حضرات انبیاء کرام کی تعداد کے بارے میں مشہور قول یہ ہے کہ وہ ایک لاکھ چوبیس ہزار یا اس میں معمولی کم و بیش پر مشتمل ہے اور ان میں سے تقریباً دو درجن حضرات گرامی کے اسماء قرآن حکیم میں ہیں اور ہم نے جو احادیث شفاعت ذکر کی ہیں ان میں سے ایک میں چار اور دوسری میں پانچ انبیاء کرام کے اسماء گرامی مذکور ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ ان لوگوں کے پاس ”الناس“ کی حاضری ہوگی۔ بہر صورت میدان حشر میں حضرت آدم سے لے کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تک تمام انبیاء کرام موجود ہوں گے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ لیکن جن کے پاس ”الناس“ کی حاضری کا ذکر ہے وہ چار پانچ ہی ہیں۔ مگر مولانا سعیدی نے لکھا کہ:

”تمام“ انبیاء کرام اور مرسلین کو اپنی اپنی فکر و امن گیر ہوگی۔

مولانا سعیدی نے چار پانچ انبیاء کرام پر ”تمام“ کا اطلاق کیا ہے، جو درست نہیں ہے۔ کیونکہ ”چار“ اور ”پانچ“ جمع تو ضرور ہیں۔ مگر ”تمام“ نہیں ہیں۔ ”تمام“ کا معنی ہے، جس میں حصہ و استغرق پایا جاتا ہے۔ جہاں لی القوم اور جہاں لی القوم کلہم کے معنی و مفہوم میں بڑا فرق ہے۔ صرف ”قوم کا آنا“ اور تمام قوم کا آنا“ میں فرق اور امتیاز نہ کرنا، عقل اکبر اور تحقیقی بحث میں غیر حق و کلمات کا استعمال ہے۔ حضرت عزالدین شافعی نے اپنی عربی عبارت میں ایسا کوئی فکر استعمال نہیں کیا۔ یہ مولانا سعیدی کی اختراع ہے۔

(۲) شفاعت کبریٰ اور کلی صغیر ذنب:

مولانا غلام رسول سعیدی کا یہ موقف کہ ”کلی مغفرت ذنب کی وجہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قیامت کے روز شفاعت کبریٰ فرمائیں گے“ اس لیے بھی غیر صحیح ہے کہ آیت کریمہ:

عَسَىٰ اَنْ يَّغْفِرَ لَكَ رَبُّكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَخَّرَ (۲۱)

سورہ بقرہ اسرا کی آیت ہے اور سورہ بقرہ اسرا کی آیت میں تازل ہوئی۔ تو گویا اللہ تعالیٰ نے ان کی دور میں آپ سے وعدہ فرمایا تھا کہ ہم آپ کو مقام محمود پر فائز فرمائیں گے اور اس پر حدیث:

وَابْنِعْ مَقَامًا مَّحْمُودًا بِاللَّيْلِ وَغَدَقَهُ (۲۲)

میں ”اللَّيْلِ وَغَدَقَهُ“ بھی دلالت کر رہا ہے۔ یعنی وہ مقام محمود جس کا وعدہ بتو نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کیا ہے۔ اذان کے بعد کی جانے والی یہ دعا مدنی دور کے ابتداء سے نقل رکھتی ہے جو بہر صورت عبادہ حدیبیہ سے پہلے ہی کا زمانہ ہے اور یسغفر لک اللہ عبادہ حدیبیہ کے بعد نازل ہوئی ہے اور ”مقام محمود“ اس مقام کو کہتے ہیں کہ جہاں قیامت کے روز میدان حشر میں جلوہ گر ہو کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایسی حمد و ثناء کریں گے جو اس سے پہلے کسی نے نہیں کی ہوگی اور وہ آپ شفاعت فرمائیں گے۔ جسے شفاعت کبریٰ اور عظمیٰ کہا جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ”مقاماً محموداً“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

المواد الشفاعۃ (۲۳)

اس سے مراد شفاعت یعنی مقام شفاعت ہے۔ حضرت علی مہادی لکھتے ہیں:

هو مقام الشفاعۃ (۲۴)

یعنی مقام محمود سے مراد مقام شفاعت ہے۔ حضرت بیضاوی قدس سرہ لکھتے ہیں:

المشہور انه مقام الشفاعۃ لما روى ابو هريرة انه عليه السلام قال هو

المقام الذى اشفع فيه لامتى۔ (۲۵)

مشہور یہ ہے کہ وہ مقام شفاعت ہے جیسا کہ ابو ہریرہ نے روایت کی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مقام محمود و مقام ہے جہاں میں اپنی امت کے لیے شفاعت کروں گا۔ اور حضرت محمود آلوسی لکھتے ہیں:

المراد بذلك المقام، مقام الشفاعۃ العظمیٰ۔ (۲۶)

اس مقام محمود، شفاعت عظمیٰ کے مقام کا نام ہے۔ اسی طرح حدیث شفاعت کے آخر میں ہے:

لَمْ يَلَاهِلْهُ الْاَيَةُ عَسَىٰ اَنْ يَّعْطِكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا قَالَ وَ هَذَا الْمَقَامُ

المحمود الذى وعده نبيكم۔ (۲۷)

پھر انہوں نے عسیٰ اَنْ يَّعْطِكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا کی تفسیر کی اور فرمایا یہ مقام محمود ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے وعدہ فرمایا ہے:

پانچویں اس ”مقام محمود“ یعنی شفاعت کبریٰ کا منصب عطا کرنے کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے کیا تھا اور یسغفر لک اللہ عبادہ حدیبیہ کے بعد نازل ہوئی۔ اس لیے اس آیت کریمہ یا اس کے مضمون کو مقام محمود اور شفاعت کبریٰ کے حصول سے غفلت کرنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔ اور پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ وعدہ

غیر مشروط اور غیر مقید ہے۔ اس میں ایسی کوئی شرط یا قید نہیں ہے کہ پہلے آپ کے اگلے پچھلے ذنب معاف کیے جائیں گے اور پھر آپ کو مقام محمود اور شفاعت کبریٰ کا منصب دیا جائے گا۔ اور پھر جب اللہ تعالیٰ نے بھی یہ بات نہیں کی اور خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی یہ نہیں فرمایا کہ "کلی مغفرت کے نتیجے میں یہ منصب مجھے عطا ہوا ہے۔" تو پھر وہ لوگ جن کا دعویٰ یہ ہے کہ "ہمارا قبلہ حدیث ہے" جدھر حدیث ہوتی ہے ہم ادھر ہو جاتے ہیں اور جدھر وہ مڑتی ہے ہم ادھر مڑ جاتے ہیں تو یہاں ان کو کیا ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا صاف وعدہ موجود ہے اور وہ بھی غیر مشروط و غیر مقید اور پھر اس کی شان یہ ہے کہ "لا یخلف المیعاد" کہ وہ وعدہ خلافی نہیں کرتا تو وہ اس بات کو کیوں تسلیم نہیں کرتے کہ شفاعت کبریٰ آپ کا منصب ہے اور یہ وہ منصب ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بغیر مطالبہ کے عطا فرمایا ہے۔ اس کا "کلی مغفرت" سے کوئی تعلق نہیں ہے اور اس کا کلی مغفرت سے تعلق ثابت کرنا اختراع و ابداع ہے۔

(۵) مغفرت ذنب میں نسبت قطعی ہے:

حضرت ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

ان الأدلة السبعة اربعة. الاول قطعی الثبوت والدلالة كنصوص القرآن المفسرة او المحكمة، والسنة المتواترة، التي مفهومها قطعی، الثانی قطعی الثبوت ظنی الدلالة كالآیات المملولة. (۲۸)

سامی دلائل کی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہے جیسے قرآن حکیم کی وہ نصوص جو مفسرہ یا محکمہ ہیں اور سنت متواترہ جس کا مفہوم قطعی ہے اور دوسری قسم قطعی الثبوت اور ظنی الدلالة ہے جیسے آیات مملولہ ہیں۔ یعنی کوئی چیز قطعی الثبوت والدلالة ہو تو اسے قطعی کہتے ہیں اور اگر کوئی چیز قطعی الثبوت اور ظنی الدلالة ہو تو وہ قطعی نہیں ہو سکتی اسے "ظنی" کا نام دیا جاتا ہے۔ جیسے وہ آیات جن میں تاویل ہوتی ہے اور کئی کئی احتمال ہوتے ہیں اور تاویل سے کام لے کر ایک احتمال کو متعین کیا جاتا ہے اور یہ چیز ظنی ہوتی ہے۔ جس کی ایک مثال حضرت نظام الدین شامی نے لکھی ہے:

لفظ القروء، المذكور فی کتاب اللہ تعالیٰ محمول اما علی الحیض كما هو مذهبنا او علی الطهر كما هو مذهب الشافعی (۲۹)

قرآن حکیم میں جو "قروء" ہے اس میں سے لفظ "قروء" یا تو "حیض" پر محمول ہے (جیسا کہ ہمارا مذہب حنفی ہے) یا "طہر" پر محمول ہے (جیسا کہ شافعی مذہب ہے) یعنی "قروء" کے دو

معنی ہیں ایک۔ جن میں سے دوسرا طہر اس لیے اصحاب علم نے اس میں تاویل سے کام لیا ہے۔ حنفیہ نے تاویل کر کے اس سے مراد حیض لیا ہے اور شافعیہ نے تاویل کر کے اس سے مراد طہر لیا ہے، چونکہ "قروء" قرآن حکیم کی آیت کا حصہ ہے اس لیے قطعی الثبوت ہے مگر معنی مراد یعنی حیض پر اطلاق و دلالت میں قطع ہے۔ اس لیے کہ اس میں اور احتمالات بھی ہیں۔ اس بنا پر یہ کہا جائے گا کہ "قروء" سے جس مراد لیا گئی ہے، قطعی نہیں ہے۔ حضرت شیخ احمد مؤول کے حکم پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

محکم المؤول وجوب العمل بما جاء فی تاویل المجتہد مع احتمال انه غلط و یكون الصواب فی جانب الآخر، والحاصل انه ظنی واجب العمل غیر قطعی فی العلم. (۳۰)

یعنی مؤول کا حکم یہ ہے کہ جب اس میں مجتہد تاویل کر کے ایک معنی متعین کرتا ہے تو اس پر عمل کرنا لازم ہوتا ہے باوجود اس کے کہ اس میں یہ احتمال بھی موجود ہوتا ہے کہ وہ غلط ہو اور صواب جانب مخالف میں ہو۔ غلام کلام یہ ہے کہ مؤول دلیل قننی ہوتا ہے اس پر عمل کرنا لازم ہوتا ہے۔ لیکن علم کے معاملہ میں غیر قطعی ہوتا ہے۔ یعنی اگر اس کا تعلق عمل سے ہے تو وہ لازم ہوتا ہے اگر اس کا تعلق یقین و عقیدہ سے ہے تو پھر مؤول کا اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ عام الامم کہ مؤول کے معنی کا یقین خبر واحد سے ہوا ہو یا قیاس سے ہو۔ حضرت جلال الدین بخاری لکھتے ہیں:

هو مؤول لعصمة الانبياء عليهم السلام بالدليل العقلي القاطع من الذنوب. (۳۱)

یعنی اس آیت کریمہ میں ذنب کی نسبت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف مؤول ہے اس لیے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عصمت دلیل عقلی کے ساتھ ذنوب سے قاطع ہے۔ ان کے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عصمت دلیل عقلی سے ثابت ہے اس کی وجہ سے اس لفظ ذنوب کی نسبت نہیں کی جاسکتی اور "ذنبک" میں جو نسبت ہے یہ تاویل کی ہوئی ہے۔ اس لفظ میں حضرت صادی لکھتے ہیں:

ان اسناد التلبس له صلى الله عليه وسلم مؤول، اما بان المراد ذنوب اعتك

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف اس مقام میں ذنب کی نسبت کی تاویل کی گئی ہے اس کے علاوہ دوسرے کئی احتمال حضرت صادی نے اس مقام میں بیان کیے ہیں۔

ہمارا مدعا یہ ہے کہ جو چیز مودل ہوگی وہ دلیل ظنی ہوگی۔ دلیل قطعی نہیں ہوگی۔ عمل میں تو اس اہمیت حاصل ہوگی لیکن علم و عقیدہ کے باب میں وہ مفید نہیں ہوگی۔ اور اس آیت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف ذنب کی نسبت مودل ہے اور یہاں عمل کی نہیں علم و عقیدہ کی بات ہے۔

اور خود مولانا غلام رسول سعیدی نے اس میں حضرت سیوطی کے حوالے سے کوئی سترہ احتمالات ذکر کیے ہیں اور جب خبر واحد سے وہ ایک احتمال کو متعین کر رہے ہیں تو یہ دلیل ظنی ہوگی۔ حضرت علامہ تفتازانی خبر واحد کے بارے میں لکھتے ہیں:

ان خبر الواحد علی تقدیر اشتماله علی جمیع الشرائط، المذکورۃ فی اصول الفقہ لا یفید الا الظن. (۳۳)

یعنی خبر واحد اگر ان تمام شرائط پر جو اصول فقہ میں مذکور ہیں مشتمل ہو تو بھی صرف ظن کا فائدہ دیتی ہے اور اس کے بعد واضح طور پر لکھتے ہیں۔

لا عبرۃ بالظن فی باب الاعتقادات. (۳۴)

یعنی اعتقادات میں ظن کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ یعنی خبر واحد دلیل ظنی ہوتی ہے۔ اور دلیل ظنی اعتقادات میں سودہ نہ نہیں ہوتی لہذا خبر واحد یقینیات میں فائدہ نہیں دیتی۔ اور حضرت شیخ عبد العزیز پر ہاروی نے بھی لکھا ہے:

ان خبر الواحد لا یعتبر فی العقائد. (۳۵)

عقائد چونکہ یقینیات کے باب میں شامل ہیں اس لیے خبر واحد ان میں سودہ مند نہیں ہوتی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اصحاب بدر کے بارے میں فرمایا ہے:

اغفلوا ما بینکم قد غفرت لکم. (۳۶)

یعنی تم لوگ جو چاہو عمل کرو اللہ تعالیٰ نے تمہاری مغفرت کر دی ہے۔ مولانا سعیدی نے اس پر لکھا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بدر کو مغفرت کی توبہ سنائی ہے۔ لیکن یہ خبر واحد سے ثابت ہے اور ظنی ہے۔ (۳۷)

یعنی جو چیز خبر واحد سے ثابت ہوتی ہے وہ ظنی ہوتی ہے۔ مولانا سعیدی نے آیت کریمہ لَیْسَ فِیْہِ لَکَ اللّٰہُ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِکَ وَمَا تَاَخَّرُ میں جو سترہ احتمال بیان کیے ہیں ان میں ایک احتمال کہ ”ذنبک“ میں ذنب کی نسبت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف ہے کو خبر واحد سے ثابت کیا

طرف ہو سکتی ہے یا نہیں علماء کرام نے عصمت انبیاء علیہم السلام کے ضمن اور ذیل میں بیان کیا ہے اور عصمت انبیاء علیہم السلام کے ضمن اور ذیل میں بیان کیا ہے اور عصمت انبیاء علیہم السلام کی بحث عقائد سے متعلق رکھتی ہے جو یقینیات کے قبیل سے ہے۔ لہذا خبر واحد جو دلیل ظنی ہوتی ہے سے یقینیات و اعتقادات میں استدلال کرنا خلاف قاعدہ

اور خلاف ضابطہ ہے اور یہ وہ قاعدہ اور ضابطہ ہے جو مولانا سعیدی کو بھی حلیم ہے۔ لہذا انہیں اپنے اس موقف: ”آپ کے سوا کسی کی بھی کلی مغفرت قلبیت کے ساتھ ثابت نہیں“ کے درست نہ ہونے کا اعتراف کرنا چاہیے اور حقیقت جیسی ہے ایسی ہی قبول کرنی چاہیے۔

”عراقیات“

- ۱۔ شرح صحیح مسلم، ج ۱، ص ۳۲۸۔
- ۲۔ جواہر النہار، ج ۱، ص ۱۹۷۔
- ۳۔ فتوحات مکیہ، ج ۱، ص ۲۵۷۔
- ۴۔ قرآن حکیم، سورہ یٰسین، آیت ۲۷۔
- ۵۔ قرآن حکیم، سورہ نوح، آیت ۲۸۔
- ۶۔ قرآن حکیم، سورہ اشعراء، آیت ۱۴۔
- ۷۔ قرآن حکیم، سورہ القصص، آیت ۱۶۔
- ۸۔ مشکوٰۃ المصابیح، ص ۳۸۸۔
- ۹۔ مشکوٰۃ المصابیح، ص ۳۸۸۔
- ۱۰۔ صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۱۱۔
- ۱۱۔ قرآن حکیم، سورہ المعارج، آیت ۴۔
- ۱۲۔ قرآن حکیم، سورہ آل عمران، آیت ۱۰۷۔
- ۱۳۔ قرآن حکیم، سورہ القیامہ، آیت ۲۲۔
- ۱۴۔ قرآن حکیم، سورہ یٰسین، آیت ۴۸۔
- ۱۵۔ قرآن حکیم، سورہ الطاشیہ، آیت ۸۔
- ۱۶۔ قرآن حکیم، سورہ مريم، آیت ۸۵۔
- ۱۷۔ قرآن حکیم، سورہ فائدہ، آیت ۱۱۹۔
- ۱۸۔ قرآن حکیم، سورہ فائدہ، آیت ۱۱۹۔

ذنب تحقیق و تنقید کے میزان پر

— حضرت قبلہ علامہ مفتی محمد رمضان گل ترپاشی قادری

الطبع

اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَقْدِمُكَ اِلَيْكَ مَا نَقْدِمُ مِنْ دَعْوَانَا وَمَا نَقْدِمُ (الآیت)
 "بے شک ہم نے تمہارے لیے روشن فتح فرمادی تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے
 تمہارے انگوٹوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔" (ترجمہ کتب الایمان)
 یہ ہے ترجمہ امام اہلسنت، مجتہد ملت، عظیم البرکت، اعلیٰ حضرت شیخ العرب والہج، مظہر
 العظمیٰ، راتہ شیخ رسالت، پاسپاں شاہ، محسن جماعت، معیہ طریقت الحافظہ قادری الحارث سیدنا
 مولانا الشاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمہ اللہ علیہ کا۔

لاریب یہ ترجمہ خصوصاً اور عموماً تمام قرآن مجید کا ترجمہ جو کہ کتب الایمان سے موسوم ہے سو فہم
 ایامہ میں بھی عقائد کا محافظ، صحیح العقل کا رہبر، اہل حق کا مؤید، صحیح اور واضح اور نمونہ رح حق، جوابات
 اہل کفر و کفر، بے اصل بیان سے کفر، احکام مجوز نظام کا بار بار ترجمہ، مطابق تقاضا اور باب علم لغت،
 و ترجمہ قرآن آخار صحابہ رضی اللہ عنہم، انوار بزرگان کا صدق الہامی اشارہ اور روحانی تقاریر ہے۔

یہی کہتی ہے اہل بار خجائ کہ رضا کی طرح کوئی جبر نہیں

نہیں وہ میں و صلب شاد دہنی مجھے شوقی مطیع رضا کی قسم

لیکن علامہ غلام رسول سعیدی حال شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم نعیمیہ کراچی کے نزدیک
 (الطبع عندک اللہ) (الآیت) کا ترجمہ اعلیٰ حضرت غیر صحیح ہے کہ
 "اگرے نزدیک یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ ترجمہ لغت، اطلاقات قرآن، اہم قرآن
 اور احادیث کے خلاف ہے اور اس پر عقلی خدشات اور ایرادات ہیں۔"

(الایمان کا مسلم ج ۲ ص ۲۲۵ مطبوعہ لاہور)

اور اسی طرح اپنی مرقومہ شرح صحیح مسلم شریف کی مختلف جلدوں میں اس ترجمہ شریف پر
 ایسا ہی اس کی واردات فرمائیں کہ

اللہ ان والہ علیہ اور یحییٰ دینار سے سب پر ہوا ہو کہ وہ وہ موشگافاں کیس کہ ارباب ادب کو متحیر کر دیا
 اس کا کلام میں جو بھی اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ علیہ کا ہم خیال نظر آوے بھی نشانہ سعیدی بنا اور

- ۱۹۔ مختصر المعانی، ج ۱۱۸۔
- ۲۰۔ قرآن حکیم، سورۃ القدریم، آیت ۸۔
- ۲۱۔ قرآن حکیم، سورۃ النبی اسرائیل، آیت ۷۹۔
- ۲۲۔ مکتبۃ المصاح، ج ۶۵۔
- ۲۳۔ تفسیر کشاف، ج ۲، ص ۶۸۔
- ۲۴۔ تفسیر جمیع الرحمن، ج ۳، ص ۳۳۵۔
- ۲۵۔ تفسیر بیضاوی، ج ۳۹۶۔
- ۲۶۔ تفسیر روح المعانی، ج ۱۵، ص ۱۳۹۔
- ۲۷۔ مکتبۃ المصاح، ج ۳۸۸۔
- ۲۸۔ فتاویٰ شامی، ج ۷، ص ۷۔
- ۲۹۔ اصول الشاشی، ج ۱۳۔
- ۳۰۔ نور الانوار، ج ۸۵۔
- ۳۱۔ تفسیر جلالین، ج ۳۲۳۔
- ۳۲۔ حاشیہ جلالین، ج ۳۲۳۔
- ۳۳۔ شرح عقائد، ج ۱۰۱۔
- ۳۴۔ شرح عقائد، ج ۱۰۱۔
- ۳۵۔ تیسرا، ج ۳۵۰۔
- ۳۶۔ صحیح البخاری، ج ۲، ص ۵۶۷۔
- ۳۷۔ شرح صحیح مسلم، ج ۷، ص ۳۳۱۔

حضرت مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ کا ذکر سب سے پہلے قرآن پاک میں آیا ہے قرآن
 پاک میں قرآن کے نام پر جو بھی ہے۔